

I PROGRAMMI E LA REALIZZAZIONE DI CONTROLLO DELL'AMMINISTRAZIONE STATALE
RIGUARDO ALLA VITA RELIGIOSA DELLA DIOCESI DI SANDOMIERZ
NEL PERIODO TRA GL'INSURREZIONI (1831-1863)

R i a s s u n t o

Negli anni 1831-1863 l'amministrazione statale del Regno Polacco cercò di stendere la stretta sorveglianza riguardo alla vita religiosa della società e delle strutture ecclesiali. La più importante tendenza di questo fenomeno fu l'aspirazione al controllo del clero e all'abilità dell'atteggiamento di lealtà, in modo particolare l'opposizione alla partecipazione del clero nei cosiddetti movimenti per l'indipendenza. Le autorità ecclesiali aspettarono invece dagli impiegati statali un aiuto nella lotta contro la delinquenza comune, ed anche un sostegno materiale delle istituzioni caritative che furono gestite dalla Chiesa.

Tutte e due istanze ebbero strettamente collaborato in una lotta contro le patologie trasgredenti le norme della vita sociale. Questa collaborazione ebbe compreso tra gli altri il combattimento della costrizione dei fedeli dai superiori al lavoro nelle domeniche e feste; il desiderio al corretto comportamento dei fedeli nelle chiese e negli altri luoghi di culto religioso; l'opposizione alla vendita dell'alcool vicino alle chiese; l'eliminazione dei conflitti personali tra il clero e rappresentanti del potere comunale.

Traduzione: Leon Siwecki

ELIMINAZIONE DELLE ORGANIZZAZIONI RELIGIOSE
NELLA DIOCESI DI SANDOMIERZ NELL'EPOCA STALINIANA

S o m m a r i o

Dopo la seconda guerra mondiale nella diocesi di Sandomierz rinacque l'attività di molte associazioni e fraternità religiose. Una parte di esse aveva un carattere formativo-devozionale, l'altra invece svolgeva un'attività in molti campi della vita sociale (ad es. nel settore caritatevole). Le autorità statali facevano tutto il possibile per controllare tutte queste organizzazioni. Per questo motivo il 5 agosto 1949 fecero uscire un decreto, in forza del quale tutte le congregazioni e associazioni religiose vennero sottomesse alle regole delle leggi civili riguardanti le associazioni. La registrazione delle associazioni prevedeva la presentazione degli elenchi dei membri. L'episcopato rifiutò queste esigenze dell'autorità civile. I vescovi, prendendo questa decisione, avevano in mente la libertà degli fedeli: desideravano proteggerli dalle repressioni da parte dello stato comunista. Di conseguenza lo stato proclamò la liquidazione delle associazioni e fraternità religiose ad eccezione di quelle che svolgevano l'attività caritatevole, fra cui più importante era la "Caritas". Le proprietà di quest'ultima vennero requisite nel 1950 dalle autorità statali. Ne derivò la dipendenza della "Caritas" alle persone legate con Bolesław Piasecki e al movimento dei cosiddetti "preti-patrioti".

Traduzione: Krzysztof Tyburowski

I PRINCIPI DELLA CELEBRAZIONE DELLA SANTA MESSA CON IL POPOLO

S o m m a r i o

L'articolo presente come è indicato nel titolo dimostra i principi della celebrazione della Santa Messa con il popolo alla luce della *Nuova Introduzione generale al Messale Romano* e presenta le regole della celebrazione della liturgia in riferimento alla sua struttura.

L'elaborazione contiene quattro temi che praticamente indicano quattro parti della celebrazione eucaristica: riti d'introduzione, liturgia della Parola, liturgia eucaristica e riti di conclusione.

Tutto termina con una conclusione con delle proposte concrete e domande pastorali riguardanti la liturgia.

Traduzione: Krzysztof Tyburowski

LA FAMIGLIA COME UN LUOGO PRIVILEGIATO DEL DIALOGO DELLA CHIESA CON LA CULTURA CONTEMPORANEA NELL'INSEGNAMENTO DI GIOVANNI PAOLO II

R i a s s u n t o

Secondo Giovanni Paolo II la famiglia come uno dei più preziosi beni dell'umanità è un luogo privilegiato nell'inculcare e realizzare il dialogo della Chiesa con la cultura contemporanea. L'ambiente familiare influisce molto sul formarsi della cultura di ogni uomo e di ogni nazione. La famiglia è un mezzo dell'umanizzazione e personalizzazione della società. Ne risulta una necessità di promuovere una "cultura familiare" che costituisce uno dei più principali compiti pastorali della Chiesa.

Traduzione: Leon Siwecki

ROZWÓJ DOKTRYNY CHRZEŚCIJAŃSKIEJ W UJĘCIU JUANA ALFARO

S t r e s z c z e n i e

Obszerna i wielopłaszczyznowa twórczość teologiczna Juana Alfaro dotyczy przede wszystkim teologii nadziei, teologii wyzwolenia oraz teologii rozwoju. Ponadto teolog hiszpański ma znaczny wkład w wypracowaniu relacji między teologią a Magisterium w perspektywie zbawczej obecności Jezusa Chrystusa i Kościoła. W metodologii stosowanej przez Alfaro szczególne znaczenie przyjmuje hermeneutyka teologiczna. Oryginalne ujęcie charakteryzuje "naukowa" interpretacja dogmatów.

Juan Alfaro podkreśla, że w Chrystusie zostało pokonane definitywnie napięcie pomiędzy faktem a słowem. Objawienie weryfikuje się poprzez fakt, że Chrystus w jednej osobie staje się Pośrednikiem i pełnią Objawienia. Definicje Magisterium stanowią "metalocutio" wobec "locutio" Pisma Świętego. Słowo nie jest w stanie wyrazić całej rzeczywistości, do której się odnosi; nie stanowi wyczerpującego i adekwatnego poznania. Język ludzki jest ograniczony w wyrażaniu sensu. Stały proces rozumienia Objawienia dokonuje się w perspektywie hermeneutycznej.

Formuły dogmatyczne mają na celu strzeżenie i wierną wykładnię treści objawienia; wymagają akceptacji wiarą boską. Każda definicja dogmatyczna stanowi równocześnie niejako "początek" i "koniec" żywego procesu wiary Kościoła w zrozumieniu danych objawienia. W rozumieniu dogmatów, podkreśla Alfaro, konieczne jest uwzględnienie fazy retrospektywnej, introspektywnej oraz perspektywicznej.

CODEX THEODOSIANUS

Streszczenie

Kodeks Teodozjusza promulgowany w 438 roku i będący oficjalnym zbiorem prawa przez ponad sto lat, nie był nigdy traktowany jako dokument mający większy wpływ na konstytuowanie się prawa. Był to jednak poważny fundament pod późniejsze zbiory praw, jak np. *Kodeks Justyniana*, czy w ogóle odegrał istotną rolę w kształtowaniu się prawa kościelnego. Jego wyjątkowość jest dyktowana także tą choćby racją, że powstawał w momencie rozkładu politycznego Cesarstwa Zachodniorzymskiego i był próbą uporządkowania prawa w chylącym się ku upadkowi Imperium oraz poważnego uwzględnienia w strukturach państwa religii chrześcijańskiej. Ta kwestia skłoniła autora do szczególnej analizy tła przede wszystkim historyczno-prawnego, w którym dokonywała się redakcja *Kodeksu*. Następnie przedstawiono okoliczności i cele jego promulgacji. W końcu ukazano przebieg redakcji tekstu oraz podział na omawiane dziedziny, które *Kodeks* regulował. Jako, że *Codex Theodosianus* w sposób szczególny uwzględniał obecność chrześcijaństwa jako religii państwowej, w dokładniejszy także sposób ukazano część regulującą sprawy religii.

DIE EINHEIT DER KIRCHE ALS GRUNDZIEL DES ÖKUMENISMUS

Zusammenfassung

Der ökumenische Dialog nach der vatikanischen Erklärung „Dominus Iesus“ muss nicht als gebremst oder gar gedämpft verstanden werden. Für die in der Ökumene engagierten katholischen Theologen ist dieses Dokument eine Art der Mahnung, dass die Identität der Kirche das Grundprinzip des interkonfessionellen Dialogs ist.

Der Verfasser dieses Artikels geht von diesem Prinzip aus und sucht nach einen theologischen Wegen, der zu einer authentischen Einheit der Kirche führt.

PERSONALISTIC CONCEPTION OF VALUE

S u m m a r y

According to the personalism we can distinguish the following rules (what we have tried to describe in the present article):

- 1° only the human person is a conscious subject and creator of values;
- 2° hierarchy of values is a consequence of man's corporeal-psycho nature;
- 3° Pluralism of values is connected also to such reasons as society, culture, religion, history, tradition etc.;
- 4° Man has a free will and therefore is capable of choosing values and anti-values;
- 5° M. Scheler, L. Lavelle and R. Ingarden accepted the anthropological criteria of values;
- 6° Anthropocentric profile of values doesn't exclude the highest value which is the existence of God;
- 7° All values should be used as elements for a development of human person.

PHILOSOPHIE UND THEOLOGIE IM INTERDISZIPLINÄREN DIALOG

Z u s a m m e n f a s s u n g

Wer es heute wagt, das Thema "Theologie und Metaphysik" neu zur Diskussion zu stellen, muss häufig mit Widerspruch rechnen. Heute sind die Einwände gegen Metaphysik in der Theologie nicht weniger verbreitet als in weiteren Bereichen der Philosophie. Die klischeehaften Gegenüberstellungen von Theologie und Philosophie erweisen sich aber als unhaltbar. Der geschichtliche Rückblick auf die lange Geschichte und fruchtbare Kooperation beider Disziplinen lässt uns hoffen, dass dieses freundliche Aufeinanderhören auch heute möglich ist.

Die Theologie hat die Herausforderungen der jeweiligen Zeit immer mutig aufgegriffen. Sie will es auch in unserer Zeit tun. So muss sie unbedingt zur Freiheitsproblematik Stellung nehmen. Der Begriff der Freiheit wird nämlich zum Schlüsselbegriff neuzeitlichen Denkens. An die Stelle der Wesensordnung tritt die intersubjektive Ordnung der Freiheit. In diesem Zusammenhang wird die zu erneuernde Metaphysik wesentlich von der Analytik der Freiheit auszugehen haben. So ist auch die Theologie einigermaßen gezwungen, sich mit dieser Problematik grundsätzlich auseinanderzusetzen. Sie tun es, indem sie auf den inneren Zusammenhang von Wahrheit, Freiheit und Liebe aufmerksam macht. Theologisch wird zu zeigen sein, dass in Jesus Christus Freiheit in einzigartiger und unableitbarer Weise geschichtlich konkret geworden ist.

So wird auch die These bestätigt, dass Theologie und Metaphysik wesentlich aufeinander bezogen sind. Theologie ohne Metaphysik wird sprach- und kommunikationslos, Metaphysik dagegen ohne Theologie wird letztlich grundlos und löst sich auf, da nur Theologie die letzte Antwort auf die Frage der Metaphysik nach dem Ganzen und Wahren, nach dem Sein und dem Sinn des Lebens geben kann.

Vor diesem Hintergrund scheint das partnerschaftliche Modell des Verhältnisses von Theologie und Philosophie von Thomas von Aquin erneut aktuell zu sein. Sein Modell denkt eine Einheit der beiden Wissenschaften in welcher sich die Partner nicht gegenseitig aufsaugen, sondern in ihr wahres und erfülltes Eigensein freigegeben werden. Thomas wird sozusagen zum kirchlich und konziliar sanktionierten Gegengift gegen integralistische Versuchungen und zur Verpflichtung auf eine recht verstandene offene Katholizität, welche ihre Identität nicht in einer falschen Weltförmigkeit verliert, welche sie vielmehr in offener Auseinandersetzung mit den geistigen Strömungen der Zeit bewährt. Der intellektuelle Mut des Aquinaten ermöglicht auch uns, den Glauben geradezu als Inspiration, Ermutigung, Zustimmung und Befreiung zum Denken zu verstehen. Und dieser Mut verpflichtet die Theologie auch heute.

LA CONOSCENZA FILOSOFICA DI DIO QUALE IDENTITÀ ASSOLUTA

S o m m a r i o

L'articolo presente è una ricostruzione ed una comparazione dei metodi, usati dai due tomisti essistenziali, cioè da M. A. Krapiec e da L. Elders nella descrizione della conoscenza filosofica di Dio quale Identità Assoluta. Ci si dimostra anche le somiglianze e le differenze nella loro comprensione dell'attributo di Dio "Identità Assoluta". Le analisi fatte in quest'articolo dimostrano in quanto il tomismo esistenziale è una corrente intellettuale omogenea nella conoscenza filosofica dell'Identità Assoluta compresa sia come un atto della conoscenza sia come un prodotto di quest'atto.

Traduzione: Krzysztof Tyburowski

DAS PROBLEM DES TODES IN DER PHILOSOPHISCH-THEOLOGISCHEN FASSUNG

Z u s a m m e n f a s s u n g

In diesem Artikel befasst sich der Verfasser mit dem Problem des Todes in der philosophisch-theologischen Hinsicht. Er zeigt das Phänomen des Todes als ein sehr merkwürdiges Phänomen, das eine ambivalente Stellung des Menschen hervorruft. Einerseits akzeptiert er dieses Phänomen als ein ganz natürliches, biologisches Faktum, andererseits aber widerspricht er diesem Phänomen als geistige Person. Diese Ambivalenz des Menschen dem Tode gegenüber zeigt sowohl die Unnatürlichkeit des Todes als auch widerspiegelt die komplexe Natur des menschlichen Seins.

Der Tod ist etwas unnatürliches, da er ist, gemäss der Offenbarung, eine Strafe für die Erbsünde, da in Adam "alle Menschen gesündigt haben". Der Tod ist etwas unnatürlich, da er die ganze Struktur des menschlichen Seins zerreisst. Diese Struktur ist aus zwei grundsätzlichen Teilen zusammengesetzt: dem Leib (eigentlich "materia prima") und dem Geist. Der Tod ist eine Loslösung des Geistes von dem Leibe. Aber in der zeitgenössischen Philosophie und Theologie ist der Tod nicht nur als ein passiver Prozess gefasst, sondern auch eine aktive Tätigkeit des Geistes, der nach dem Entfernung vom Leibe, alle seine Akte und Entscheidungen ergänzt und vervollkommt. Jedoch diese Entscheidungen des Geistes nach der Entfernung von dem Leibe können nicht anders sein als während des irdischen Lebens.